

Propuesta de clasificación de los católicos colombianos en los albores del siglo XXI*

A proposal for the classification of Colombian Catholics at the dawn of the 21st century

Proposta para a classificação dos católicos colombianos no alvorecer do século XXI

William Mauricio Beltrán**

Sonia Patricia Larotta Silva***

Julián Ernesto Cely****

Universidad Nacional de Colombia, Bogotá, Colombia

Cómo citar: Beltrán, W. M., Larotta Silva, S. P. y Cely, J. E. (2024). Propuesta de clasificación de los católicos colombianos en los albores del siglo XXI. *Revista Colombiana de Sociología*, 47(1), 220-255.

DOI: <https://doi.org/10.15446/rcs.v47n1/109511>

Este trabajo se encuentra bajo la licencia Creative Commons Attribution 2.5.

Artículo de investigación e innovación

Recibido: 14 de junio del 2023 Aprobado: 15 de septiembre del 2023

* Este artículo es uno de los productos del proyecto de investigación “Panorama cuantitativo de la diversidad religiosa en Colombia”, financiado por Act Iglesia Sueca, la Comisión Intereclesial de Justicia y Paz, World Vision y la Universidad Nacional de Colombia (Hermes 47856).

** Sociólogo y magíster en sociología de la Universidad Nacional de Colombia y doctor en Estudios sobre América Latina del IHEAL - *Université Sorbonne Nouvelle* - París III. Actualmente se desempeña como Profesor Titular en el Departamento de Sociología de la Universidad Nacional de Colombia (sede Bogotá), e investigador del Grupo de Estudios Sociales de la Religión de la misma universidad.

Correo electrónico: wmbeltranc@unal.edu.co - ORCID: <https://orcid.org/0000-0001-7075-3081>

*** Socióloga y magíster en geografía de la Universidad Nacional de Colombia. Tiene amplia experiencia investigativa en lo concerniente a la recopilación, procesamiento y análisis de datos cualitativos y cuantitativos. Actualmente se desempeña como investigadora, principalmente en las áreas de estudios de población y sociología de la religión.

Correo electrónico: splarottas@unal.edu.co - ORCID: <https://orcid.org/0000-0001-8023-0719>

**** Sociólogo y magíster en filosofía y miembro del Grupo de Estudios Sociales de la Religión de la Universidad Nacional de Colombia.

Correo electrónico: jecelyh@unal.edu.co - ORCID: <https://orcid.org/0000-0002-3557-5782>

Resumen

Aunque en Colombia la identidad católica alberga una amplia diversidad de creencias, prácticas y posiciones morales, son escasas las investigaciones que han intentado describir esta diversidad con base en el análisis de datos empíricos. La presente investigación se propone hacer una contribución en este sentido. Persigue como objetivo aproximarse a la descripción de la diversidad del catolicismo colombiano con base en el análisis de los datos suministrados por una encuesta nacional de diversidad religiosa. Para este propósito se agrupa a los católicos en torno a dos grandes variables: 1) su participación en los ritos religiosos comunitarios (o institucionales); 2) la importancia subjetiva que le confieren a su religión. De este ejercicio surgen cuatro categorías o grupos de católicos: 1) los católicos des-eclésiados, 2) los católicos practicantes, 3) los católicos nominales y 4) los católicos ritualistas. La mayoría de los católicos colombianos se ubican en las dos primeras categorías que agrupan católicos que se caracterizan por otorgarle alta importancia subjetiva a la religión. Mientras que las dos categorías minoritarias (católicos nominales y ritualistas) están integradas por católicos que le otorgan poca o ninguna importancia. Por otro lado, dos de estas categorías (los practicantes y los ritualistas) aglutinan católicos que participan frecuentemente en los ritos religiosos comunitarios; mientras que las otras dos (des-eclésiados y nominales) están integradas por católicos que han abandonado la participación en los ritos que administra la Iglesia católica. Las conclusiones enfatizan la capacidad heurística de esta clasificación, y muestran que ésta también permite observar la diversidad del catolicismo en aspectos como: el mantenimiento o abandono de las creencias tradicionales; las posiciones de los católicos en asuntos morales (relacionados con la sexualidad, el aborto y la familia); y las diversas opiniones de los católicos con respecto a la legitimidad de la autoridad de su Iglesia y de sus sacerdotes.

Palabras clave: catolicismos, Colombia, diversidad religiosa, identidad religiosa, Iglesia católica, secularización.

Descriptor: catolicismos, Colombia, secularización, siglo XXI.

Abstract

Although in Colombia the Catholic identity embraces a wide diversity of beliefs, practices, and moral positions, there are few investigations that have tried to describe this diversity based on the analysis of empirical data. This research aims to make a contribution in this regard. Its objective is to approach the description of the diversity of Colombian Catholicism based on the analysis of data provided by a national survey of religious diversity. To achieve this aim, Catholics are grouped regarding two large variables: 1) their institutional religious participation; 2) the subjective importance they give to their religion. Four categories or groups of Catholics emerge from this exercise: 1) non-ecclesiastical Catholics, 2) practicing Catholics, 3) nominal Catholics, and 4) ritualistic Catholics. The bulk of Colombian Catholics fall into the first two categories that group Catholics who are characterized by giving high subjective importance to religion. While the two minority categories (nominal Catholics and ritualists) are made up of Catholics who attach little or no importance to it. On the other hand, two of these categories (practicing Catholics and ritualists) bring together people who frequently participate in community religious rites; while the other two (non-ecclesiastical and nominal) are made up of Catholics who have abandoned participation in the rites of the Catholic Church. The conclusions emphasize the heuristic capacity of this classification and show that it also allows observing the diversity of Catholicism in aspects as: the maintenance or abandonment of traditional beliefs; the perspectives of Catholics concerning moral issues (related to sexuality, abortion, and family); and the various opinions of Catholics regarding the legitimacy of their Church and its priests' authority.

Keywords: Catholic Church, catholicisms, Colombia, secularization, religious diversity, religious identity.

Descriptors: catholicisms, Colombia, secularization, 21st century.

Resumo

Embora na Colômbia a identidade católica acolha uma grande diversidade de crenças, práticas e posturas morais, são poucas as investigações que tentaram descrever essa diversidade a partir da análise de dados empíricos. Nesta pesquisa pretende-se dar uma contribuição nesse sentido. O objetivo é abordar a descrição da diversidade do catolicismo colombiano a partir da análise dos dados fornecidos por uma pesquisa nacional de diversidade religiosa. Para tanto, os católicos são agrupados em torno de duas grandes variáveis: 1) sua participação em ritos religiosos comunitários (ou institucionais); 2) a importância subjetiva que dão à sua religião. Quatro categorias ou grupos de católicos emergem desse exercício: 1) católicos sem igreja, 2) católicos praticantes, 3) católicos nominais e 4) católicos ritualísticos. A maioria dos católicos colombianos está localizada nas duas primeiras categorias que agrupam os católicos que se caracterizam por dar alta importância subjetiva à religião. Enquanto as duas categorias minoritárias (católicos nominais e ritualistas) são constituídas por católicos que lhe dão pouca ou nenhuma importância. Por outro lado, duas dessas categorias (praticantes e ritualistas) reúnem católicos que participam frequentemente de ritos religiosos comunitários; enquanto os outros dois (de-eclésiásticos e nominais) são constituídos por católicos que abandonaram a participação nos ritos administrados pela Igreja Católica. Nas conclusões destaca-se a capacidade heurística dessa classificação, e mostra-se que ela também permite observar a diversidade do catolicismo em aspectos como: a manutenção ou abandono das crenças tradicionais; posições católicas sobre questões morais (relacionadas à sexualidade, aborto e família); e as várias opiniões dos católicos sobre a legitimidade da autoridade de sua Igreja e de seus sacerdotes.

Palavras-chave: catolicismos, Colômbia, diversidade religiosa, identidade religiosa, Igreja Católica, secularização.

Descritores: catolicismos, Colômbia, secularização, século XXI.

Introducción

Si bien la mayoría de los colombianos se identifican como católicos (Corporación Latinobarómetro, 2018; Pew Research Center, 2014; Beltrán y Larotta Silva, 2020), esta población encierra en sí misma una amplia diversidad. Por ejemplo, diferentes maneras de entender y ejercer las creencias y las prácticas religiosas, diversas posiciones morales, y diversas opiniones sobre la legitimidad de su Iglesia y la autoridad de sus sacerdotes. Sin embargo, en Colombia, desde el punto de vista sociológico, esta diversidad ha sido poco estudiada.

Este artículo persigue como objetivo aproximarse a la descripción de esta diversidad. La siguiente pregunta orientó la investigación: ¿Cómo se diferencian los católicos colombianos en cuanto a las prácticas y creencias religiosas, las posiciones frente a los asuntos polémicos de su Iglesia y las posiciones morales sobre la sexualidad y la reproducción? Para responder esta pregunta se propone un análisis alternativo de algunos de los datos suministrados por la Encuesta Nacional sobre Diversidad Religiosa en Colombia del año 2019 (en adelante ENDRC, 2019) relacionados con: la participación de los católicos en los ritos religiosos comunitarios; su apego o abandono de las creencias católicas tradicionales; sus diversas opiniones sobre asuntos polémicos de su Iglesia (como el celibato obligatorio de sus sacerdotes o el carácter exclusivamente masculino de su liderazgo); y sus diversas posiciones sobre asuntos de primer orden en la agenda pública relacionados con la sexualidad, la identidad sexual, el aborto y la familia. Este análisis se concreta en torno a una propuesta de clasificación de los católicos colombianos.

Como hipótesis de trabajo defendemos que la diversidad del catolicismo colombiano no se evidencia exclusivamente en la emergencia y consolidación de nuevos movimientos en el seno del catolicismo (como el Movimiento de Renovación Carismática, o la Teología de la Liberación), sino que además se puede describir por medio de una clasificación que articula la diversas actitudes y opiniones de los católicos en torno a dos variables: 1) su participación en los ritos religiosos comunitarios (o institucionales) que administra su Iglesia; 2) la importancia subjetiva que le confieren a su religión.

En términos conceptuales, algunos referentes orientaron este ejercicio. Ya es bien sabido que la sociedad colombiana, como la mayoría de sociedades de tradición cristiana, experimenta un acelerado proceso de recomposición de las identidades religiosas (Beltrán, 2013; Beltrán y Larotta Silva, 2020). Este proceso se da en el contexto de una individualización creciente, en el que las identidades religiosas se transforman en identidades contingentes y reflexivas (Giddens, 1997), o, para usar la expresión de Bauman (2003), en identidades líquidas. En otras palabras, en el acto de identificarse con una confesión o comunidad religiosa el peso de la tradición tiende a devaluarse y relativizarse, al tiempo que gana importancia y se valoriza el peso de las necesidades, expectativas y preferencias individuales. La religión (como la identidad de género o la corriente política) constituye cada vez menos

un patrimonio que se hereda, y cada vez más una identidad y un estilo de vida que se eligen. En este sentido, toda identidad religiosa tiende a ser provisional, el creyente puede reconsiderarla en la medida en que se transforman sus gustos y necesidades. Además, el actor no solo considera que tiene el derecho a elegir su identidad religiosa, sino también a definir lo que esta identidad significa en términos de creencias, valores y rituales. Es decir, a escoger en un menú creciente de posibilidades el sentido o contenido de cada una de estas identidades.

Estado de la cuestión

Aunque son escasos los intentos de clasificar a los católicos colombianos, desde finales del siglo pasado algunas investigaciones en el campo de la sociología han dado cuenta de su diversidad. Entre estas se destaca la investigación de Pereira Souza (1996), que ofrecen evidencias de un proceso de pluralización interna del catolicismo, con la consolidación de diversos movimientos en su seno, como el movimiento de Renovación Carismática y la Teología de la Liberación. Pereira Souza asocia este proceso de diversificación con causas macro-sociológicas relacionadas con la modernización del país, como, por ejemplo, la expansión de los medios masivos de comunicación, y el fortalecimiento de una cultura del consumo potenciada por políticas económicas neoliberales. En épocas más recientes De Roux (2005), con base en una encuesta sobre religión realizada en el año 2004, advierte sobre el crecimiento del fenómeno “creer sin pertenecer” en Colombia. Sin embargo, ninguno de ellos propone una clasificación de los católicos colombianos.

Otras investigaciones en América Latina muestran mayores avances en este sentido. Parker (1993) acude al método de “modelos religiosos” (construcciones teóricas que se realizan con base en expresiones de ritos y gestos populares) para clasificar a los católicos latinoamericanos. Parker propone cuatro modelos para tal fin: 1) el que experimenta la religión de manera tradicional y se distancia de la institución oficial postconciliar; 2) el modelo influido por el ascetismo burgués, que ha acatado las recomendaciones postconciliares; 3) el catolicismo carismático, que incorpora en el culto los carismas del Espíritu Santo; 4) y los católicos comprometidos con valores como la justicia y el amor al prójimo.

Con base en estos modelos, Parker propone una tipología de los católicos latinoamericanos que incluye: 1) el *católico tradicional*, que confiesa el credo católico (cree en Dios, en la Virgen y en los Santos) pero está poco comprometido con la Iglesia. 2) El *católico popular racionalista*, de credo tradicional, pero influido por el *ethos* urbano, de corte secular, poco practicante y alejado de la institución católica. 3) El *católico popular renovado-tradicional*, que incorpora las recomendaciones postconciliares y tiene una buena relación con la Iglesia, participa activamente en una parroquia, y le da mayor importancia a la dimensión ética de la religión que a los ritos tradicionales. 4) El *católico popular renovado*, comprometido con

la renovación eclesial, activo en la vida eclesial, que mantiene una relación personal con Jesucristo, y está comprometido con los pobres.

Dos años más tarde, Mallimaci (1995) presentó otra propuesta de clasificación de los catolicismos latinoamericanos, ésta incluía: 1) el *catolicismo integral*; 2) las *comunidades emocionales*; y 3) el *catolicismo desde la pluralidad*. El *catolicismo integral* se basa en los principios de lucha contra la modernidad, y defensa de los valores tradicionales como base del orden social. Por lo tanto, se caracteriza por su conservadurismo en cuestiones teológicas, morales y sociales. Las *comunidades emocionales* comprenden dos tipos de movimientos católicos cuyo eje articulador es la importancia de la dimensión emocional en la experiencia religiosa: los movimientos de espiritualidad, y el movimiento de renovación carismática. Los primeros surgen como respuesta a la extrema politización del catolicismo integral y priorizan el perfeccionamiento interior del individuo antes que el compromiso social o político. El movimiento de renovación carismática, por su parte, surge como una manera de convivir armoniosamente con la modernidad, separa lo religioso de lo social, y propone liturgias con una fuerte carga emocional. Finalmente, el catolicismo desde la pluralidad atrae grupos excluidos y discriminados que han trabajado para organizaciones defensoras de los derechos humanos y encuentra afinidades con la Teología de la Liberación.

De la Torre (1996) se aproxima a la multiplicidad de identidades en el catolicismo mexicano con otra propuesta metodológica, que presentó como aspecto diferenciador la manera en que los católicos se relacionan con las jerarquías eclesiásticas. Aunque De la Torre no construye una tipología, sino casos específicos de maneras de construir la identidad católica, su estudio resulta pertinente, pues muestra que la identidad católica alberga diversidad y que hay grados de pertenencia y compromiso con la Iglesia.

Dieciséis años más tarde, también para México, De la Torre y Gutiérrez Zúñiga (2012) propusieron una tipología de creyentes basada en los datos de una encuesta sobre pertenencia, prácticas y creencias religiosas. Su trabajo tuvo representatividad para la región central del estado de Jalisco, y fue realizado por medio del análisis de *clusters*. Esta técnica permite identificar grupos en un conjunto de datos. Los resultados arrojaron cinco tipos de creyentes: 1) *indiferente sin iglesia*, 2) *católico inclusivo*, 3) *católico nominal*, 4) *católico tradicional*, y 5) *católico conservador*.

El *indiferente sin iglesia* se identifica como “católico” o “sin religión”, y mantiene grados de participación muy bajos en ritos religiosos individuales o grupales. Sin embargo, confiesan creencias religiosas, aunque no necesariamente de la tradición cristiana. Asimismo, es el que más se aparta de las prescripciones morales de la Iglesia católica. El *católico inclusivo*, por lo general se identifica como “católico” y acepta las principales creencias del catolicismo; además, participa de las liturgias y les concede importancia a los ritos de paso católicos. No obstante, mantiene una posición liberal respecto a la moral sexual e incluye en sus creencias sincretismos que integran lo católico popular con tradiciones orientales. El *católico nominal* se caracteriza por bajos niveles de creencia y práctica religiosa, y

es liberal en asuntos de morales. El *católico tradicional* se identifica como “católico”, mantiene las creencias católicas y participa con frecuencia en los ritos comunitarios. Además, por lo general, acoge las orientaciones morales de su iglesia. Finalmente, en el tipo *católico conservador* la mayoría se identifica como “católico”, pero también hay una pequeña proporción que se identifica con corrientes evangélicas y protestantes, se define a sí mismo como “muy religioso”, participa con frecuencia en ritos religiosos individuales y comunitarios, mantiene posiciones morales conservadoras, y son poco tolerantes frente a la libertad de creencias.

En 2010, Giménez Béliveau e Irrazábal presentaron una tipología de los católicos argentinos basada en los datos de la *Primera encuesta sobre creencias y actitudes religiosas en Argentina*. La tipología gira en torno a la manera en que varían dos grupos de preguntas. El primer grupo recoge preguntas que indagan por la ejecución de prácticas religiosas públicas (por ejemplo, peregrinar, comulgar o confesarse) y privadas (como rezar en casa o leer la Biblia). El segundo grupo comprende preguntas morales y con respecto a la Iglesia (por ejemplo, la opinión sobre las relaciones sexuales prematrimoniales, el aborto y el sacerdocio de las mujeres). De acuerdo con la práctica religiosa clasifican a los católicos argentinos en: 1) católicos de prácticas preponderantemente privadas, y 2) católicos de prácticas públicas. De acuerdo con los asuntos morales y posiciones frente a la Iglesia, clasifican a los católicos en tres categorías: 1) *católico dogmático*, que está en contra de las relaciones sexuales prematrimoniales, del aborto y del sacerdocio de las mujeres; 2) *católico moderadamente dogmático*, que está de acuerdo con las relaciones sexuales prematrimoniales, sólo en algunos casos con el aborto, y está “algo de acuerdo” con el sacerdocio de las mujeres; y 3) *católico antidogmático*, que está de acuerdo con las relaciones sexuales prematrimoniales, con el aborto y con el sacerdocio de las mujeres. Esta diferenciación en dos ejes permite construir seis tipos finales.

Además, las autoras describen las diferencias de cada uno de los tipos con respecto a las variables sexo, edad y nivel socio-educativo. Muestran que la mayoría de los Congregantes, Institucionales, Librepensadores y Devotos son mujeres, mientras que la mayoría de Domésticos y Secularizados son hombres. Asimismo, demuestran que en los tipos más dogmáticos hay mayor cantidad de ancianos, en los tipos Institucional y Librepensador predominan adultos entre 45 y 64 años, y entre los Secularizados predominan los jóvenes. Según nivel socio-educativo, la mayoría de los individuos de los Congregantes, Devotos e Institucionales no tienen estudios o no terminaron la primaria. La mayoría de Domésticos, Librepensadores y Secularizados terminaron la primaria o la secundaria, mientras que entre Librepensadores y Secularizados se encuentran con más frecuencia altos niveles educativos.

Tres años después de publicarse este trabajo, Giménez Béliveau, Irrazabal y Ortiz presentaron una nueva propuesta para clasificar a los católicos argentinos (2013). Para ésta, los autores se basaron en los datos recolectados por una nueva encuesta nacional. Por medio de la técnica CHAID (Chi Square Automatic Interaction Detection) segmentaron a quienes

se identificaron como “católicos”, diferenciándolos por dos variables: “relación con Dios” (por cuenta propia, a través de la institución eclesial, por grupos o comunidades, o ninguna) y asistencia al culto (muy frecuente, poco frecuente, nunca). De este modo, surgieron seis tipos de católicos: 1) los *militantes marianos*, que se relacionan con Dios a través de la institución y asisten a culto frecuentemente; 2) los *institucionales disidentes*, que se relacionan con Dios a través de la institución y de asistencia a culto poco frecuente; 3) los *buscadores católicos*, que se relacionan con Dios por su cuenta y asisten a culto frecuentemente; 4) los *cuentapropistas integrados*, que se relacionan con Dios por cuenta propia y asistencia a culto de manera poco frecuente; 5) los *católicos distantes*, que se relacionan con Dios por su cuenta y no asisten a culto; y 6) los *desafiliados*, que agrupa a quienes no tienen una relación con Dios y su asistencia a culto es poco frecuente o nula.

En resumen, podemos diferenciar los estudios latinoamericanos que han buscado construir una tipología del catolicismo en dos grandes grupos. Primero se encuentran los estudios que se basan en datos cualitativos o estudios de caso para construir tipologías o clasificaciones que también implican generalizaciones teóricas (Mallimaci, 1995; De la Torre, 1996; Parker, 1993). Por lo general, éstas incluyen dentro de sus criterios de clasificación la afinidad con lo que podríamos llamar vertientes o ramas del catolicismo, como el Integrismo católico, el Movimiento de Renovación Carismática o la Teología de la Liberación. Por otro lado, se encuentran los estudios que proponen una clasificación con base en el análisis e interpretación de evidencia cuantitativa provista por encuestas (De la Torre y Gutiérrez Zúñiga, 2012; Giménez Béliveau *et al.*, 2013; Giménez Béliveau y Irrazábal, 2010). Las agrupaciones que logran describir las posiciones religiosas y morales de una determinada población que se identifica como católica en un momento dado. Nuestra propuesta de clasificación de los católicos colombianos se inscribe en este último grupo.

Consideraciones metodológicas

En términos metodológicos, la clasificación de los católicos colombianos que proponemos se basa en el análisis e interpretación de datos suministrados por la ENDRC 2019. Es pertinente señalar que, si bien esta encuesta no se diseñó con el propósito de construir una clasificación de católicos, condensa un importante volumen de información que posibilita la realización de ejercicios investigativos como el que aquí se propone. La ENDRC 2019 consultó la opinión de 11 034 ciudadanos colombianos mayores de 18 años, que habitan en cabeceras urbanas de las diversas regiones del país¹. El diseño muestral es probabilístico y estratificado de acuerdo

1. La ENDRC 2019 es representativa para cinco regiones de Colombia. El nivel de confianza definido y el margen de error calculado para cada una es: 95 % y 3 % para las regiones Caribe, Oriental, Central, Pacífica y Orinoquía-Amazonía; 94 % y 3 % para Bogotá; 90 % y 3,7 % para San Andrés. Lo anterior para fenómenos con ocurrencia superior al 50 %.

con criterios geográficos a nivel de departamento. Del total de personas encuestadas 57,2% (6309) se identificaron como católicas; son estos datos los que se analizan en este artículo.

Inicialmente se clasificó a los católicos colombianos con base en cuatro variables; dos de éstas intentan medir su participación religiosa en ritos comunitarios o institucionales: 1) frecuencia de asistencia a misa, y 2) frecuencia de la participación en el rito de la comunión. Las otras dos se usan como indicadores de la importancia subjetiva que los católicos le confieren a su religión: 3) certeza de su creencia en la existencia de Dios, y 4) importancia de la religión en la experiencia personal. Incluimos la creencia en el Dios cristiano como un indicador en este sentido, en la medida en que, en nuestra opinión, esta creencia constituye el dogma central del cristianismo (ver tabla 1).

Tabla 1. Dimensiones para una clasificación de los católicos en Colombia según su compromiso religioso institucional y la importancia que le otorgan a su religión

Dimensión	Variable	Respuestas que expresan alta frecuencia	Respuestas que expresan baja frecuencia
Práctica religiosa comunitaria o institucional	Frecuencia de asistencia a servicios religiosos como misas y cultos	<ul style="list-style-type: none"> Por lo menos una vez en la semana 	<ul style="list-style-type: none"> Por lo menos una vez al mes Sólo en ceremonias especiales De vez en cuando Nunca
	Frecuencia de participación en el sacramento de la comunión	<ul style="list-style-type: none"> Por lo menos una vez en la semana Por lo menos una vez al mes 	<ul style="list-style-type: none"> De vez en cuando Nunca
	Variable	Respuestas que expresan alta importancia subjetiva	Respuestas que expresan baja importancia subjetiva
Importancia subjetiva de la religión	Creencia en Dios	<ul style="list-style-type: none"> Estoy absolutamente convencido(a) de la existencia de Dios Creo en Dios, pero dudo de su existencia 	<ul style="list-style-type: none"> No sé si Dios existe La existencia de Dios no es un asunto importante para mí
	Importancia subjetiva de la religión	<ul style="list-style-type: none"> Muy importante Importante 	<ul style="list-style-type: none"> Poco importante Para nada importante

Fuente: elaboración propia.

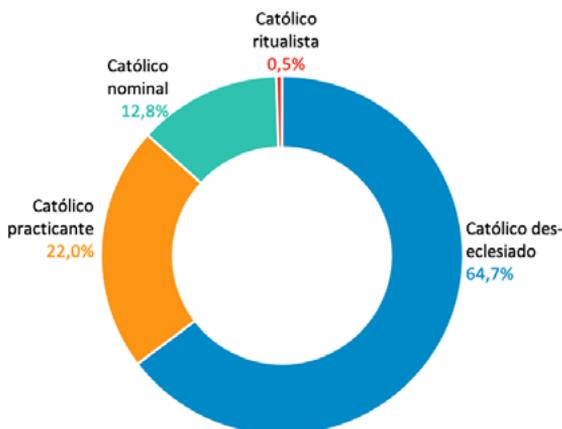
Teniendo en cuenta las cuatro variables ya descritas se tipificó a los católicos colombianos como se muestra en la siguiente tabla:

Tipo de Católico	Dimensión y Variable	
	Práctica católica comunitaria (o institucional)	Importancia subjetiva de la religión
Católico practicante	Frecuente	Importante
Católico des-eclesiado	Poco frecuente	Importante
Católico ritualista	Frecuente	Poco importante
Católico nominal	Poco frecuente	Poco importante

Fuente: Elaboración propia.

Según los datos analizados, en Colombia, la mayoría de católicos constituyen *católicos des-eclesiados* (64,7%). Es decir, católicos que manifiestan creer en el Dios cristiano y que le otorgan alta importancia a la religión en sus vidas, pero que rara vez participan de los ritos celebrados por la Iglesia católica, o que ya los han abandonado definitivamente. En segundo lugar se encuentran los *católicos practicantes*, que constituyen el 22% de los católicos colombianos. Éstos mantienen la creencia en Dios, le otorgan alta importancia a la religión en sus vidas, y participan frecuentemente de los ritos que administra su Iglesia. En tercer lugar, con el 12,8%, aparecen los *católicos nominales*, que aunque se siguen identificando como católicos, no saben si Dios existe, o simplemente su existencia no les parece un asunto importante. Asimismo, todo lo relacionado con la religión les parece poco importante, y rara vez, o nunca, participan de los ritos católicos comunitarios. En último lugar, con el 0,5%, se encuentran los *católicos ritualistas*². Se trata de católicos que, aunque participan de los ritos católicos institucionales, no le confieren importancia a la religión, y no creen o no le dan importancia a la existencia de Dios (ver tabla 2).

Figura 1. Porcentaje de católicos según la tipificación propuesta



Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

2. Sobre lo que entendemos por ritualismo véase Merton (2002, p. 229).

En el siguiente apartado, con base en estadística descriptiva se presentan las variaciones de cada uno de estos cuatro tipos de católicos en asuntos como sus creencias religiosas, sus posiciones frente a la Iglesia, y sus consideraciones sobre asuntos como la diversidad de género, el aborto y la familia.

Presentación de los resultados:

Clasificación y variables demográficas

Al desagregar los datos de la ENDRC 2019 por sexo se observa que entre los hombres aumenta el porcentaje de católicos nominales, mientras que entre las mujeres aumenta el porcentaje de católicas practicantes (ver tabla 3).

Tabla 3. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y sexo

Tipo de católico	Sexo		
	Hombre (%)	Mujer (%)	No binario (%)
Católico des-eclesiado	65,2	64,4	66,7
Católico practicante	19,1	24,0	11,1
Católico nominal	15,0	11,2	22,2
Católico ritualista	0,7	0,4	0,0
Total general	100	100	100

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

Al discriminar por edad, se observa que en la medida en que ésta aumenta, aumenta el porcentaje de católicos practicantes y disminuye el porcentaje de católicos nominales. Los porcentajes más altos de des-eclesiados se encuentra en los grupos de jóvenes y adultos jóvenes, es decir, entre los 18 y 40 años. Es importante recordar que una parte significativa de la población colombiana (37,1 %) se encuentra en este rango de edad (DANE CNPV, 2018).

Tabla 4. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y edad

Tipo de católico	Grupo etario			
	Jóvenes (18-25 años) (%)	Adultos jóvenes (26-40 años) (%)	Adultos (41-60 años) (%)	Adultos mayores (61 años o más) (%)
Católico des-eclesiado	64,1	68,3	62,9	59,3
Católico practicante	15,3	18,3	28,0	34,0
Católico nominal	20,1	13,0	8,5	5,4
Católico ritualista	0,5	0,4	0,5	1,3
Total general	100	100	100	100

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

En la ENDRC 2019, se utilizó el estrato de la vivienda en la que residen los encuestados como indicador de su condición socioeconómica. En Colombia, las viviendas se clasifican en seis estratos socioeconómicos de acuerdo con su valor. El valor de la vivienda se mide por la calidad de los

materiales de construcción y por el entorno urbanístico en el que se ubican. De este modo, el estrato uno comprende las viviendas de menor valor y el estrato seis, las de mayor valor. Aunque este indicador tiene falencias, proporciona los datos más confiables sobre la condición socioeconómica que se pueden recolectar por medio de una encuesta, pues la mayoría de los colombianos prefiere no suministrar información acerca de sus ingresos y patrimonio. Es importante tener en cuenta que la mayoría de los colombianos (87,4 %) habitan en viviendas de estratos 1, 2 y 3 (36,9 %; 32,3 % y 18,2 % respectivamente) (DANE CNPV, 2018). Se puede observar que en la medida en que aumenta el estrato de la vivienda aumenta el porcentaje de católicos practicantes, y disminuye el porcentaje de católicos des-eclésiados, aunque estos últimos repuntan levemente en el estrato seis. En el caso de los católicos nominales, los porcentajes más altos se registran en los estratos tres, cuatro y cinco.

Tabla 5. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y estrato socioeconómico de la vivienda en que habitan

Tipo de católico	Estrato socioeconómico						
	1 (%)	2 (%)	3 (%)	4 (%)	5 (%)	6 (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	74,2	65,4	59,6	54,4	50,0	53,0	59,8
Católico practicante	16,2	22,0	24,3	26,2	31,3	42,4	28,0
Católico nominal	9,0	12,2	15,5	18,8	17,6	4,5	11,2
Católico ritualista	0,6	0,3	0,6	0,6	1,1	0,0	0,9
Total general	100	100	100	100	100	100	100

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Al discriminar por nivel educativo, se observa que entre los católicos con mayores niveles de educación formal (universitario y posgraduado) se registran los porcentajes más altos de católicos practicantes. Además, en la medida en que aumenta el nivel educativo aumenta el porcentaje de católicos nominales y disminuye el porcentaje de católicos des-eclésiados, haciendo excepción en todos los casos de técnicos y tecnólogos. Se debe tener en cuenta que en Colombia sólo el 12,9 % de la población ha tenido acceso a educación universitaria (10,2 % solo pregrado, 2,7 % posgrado, DANE CNPV, 2018).

Tabla 6. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y nivel educativo

Tipo de católico	Nivel educativo					
	Ninguno / Primaria (%)	Bachillerato (%)	Técnico / Tecnólogo (%)	Universitario (%)	Estudios de posgrado (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	70,2	66,5	66,9	58,1	53,1	42,9
Católico practicante	21,9	19,2	20,8	26,5	29,8	0,0
Católico nominal	7,4	13,8	11,6	14,9	16,2	57,1
Católico ritualista	0,5	0,5	0,6	0,5	1,0	0,0
Total general	100	100	100	100	100	100

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Relación de la clasificación con algunas creencias religiosas de los católicos

Aunque la mayoría de los católicos colombianos cree en la existencia de una vida en el más allá, y cree que la salvación de su alma está relacionada con su conducta en esta vida, esta creencia es más frecuente entre los católicos practicantes y entre los católicos des-eclésiados.

Tabla 7. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y la creencia en que sus actos se relacionan con la salvación de su alma

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	83,6	9,3	7,1
Católico practicante	91,8	5,4	2,7
Católico nominal	60,0	22,5	17,5
Católico ritualista	67,6	14,7	17,6
Total general	82,3	10,1	7,6

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

La creencia en el cielo y el infierno como posibles destinos del alma en el más allá son mayoritarias entre católicos practicantes y des-eclésiados, pero minoritarias entre católicos nominales. Un poco más de la mitad de los ritualistas cree en el cielo, pero menos de la mitad en el infierno.

Tabla 8. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su creencia en la existencia del cielo y el infierno

Tipo de católico	Cielo			Infierno		
	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	72,3	14,2	13,5	61,9	22,6	15,6
Católico practicante	78,6	13,4	8,0	68,8	21,4	9,8
Católico nominal	40,3	36,2	23,4	33,4	41,4	25,2
Católico ritualista	55,9	23,5	20,6	41,2	41,2	17,6
Total general	69,5	16,9	13,6	59,6	24,8	15,6

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

Aunque es mayoritaria en todos los grupos de católicos, entre los católicos nominales disminuye de manera notoria la creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo.

Tabla 9. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su creencia en la existencia de espíritus que influyen en este mundo

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	70,8	17,8	11,3
Católico practicante	72,6	18,8	8,6
Católico nominal	55,0	28,9	16,1
Católico ritualista	85,3	8,8	5,9
Total general	69,3	19,4	11,3

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Del mismo modo que la pregunta anterior, aunque la creencia en que los milagros siguen ocurriendo en la actualidad es mayoritaria entre los católicos colombianos, su frecuencia disminuye de manera notoria entre los católicos nominales.

Tabla 10. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su creencia en que los milagros siguen ocurriendo en la actualidad

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	87,1	6,0	6,8
Católico practicante	94,6	2,1	3,3
Católico nominal	63,3	19,5	17,2
Católico ritualista	85,3	8,8	5,9
Total general	85,7	6,9	7,4

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Aunque la mayoría de los católicos colombianos (59,1%) mantienen devoción por algún santo o alguna advocación de la Virgen María, este tipo de devoción es mucho más frecuente entre los católicos practicantes, mientras que sólo uno de cada tres católicos nominales la mantiene.

Tabla 11. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su devoción a santos o advocaciones marianas

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	57,5	36,0	6,5
Católico practicante	80,9	16,4	2,7
Católico nominal	29,7	55,3	15,0
Católico ritualista	50,0	32,4	17,6
Total general	59,1	34,1	6,8

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Relación de la clasificación con ciertas posiciones de la Iglesia católica

Más de la mitad de los católicos ritualistas y nominales considera conveniente la abolición del celibato obligatorio para los sacerdotes católicos. Además, en estos grupos de católicos aumenta la consideración de que este es un asunto que no merece su interés.

Tabla 12. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su posición frente a la conveniencia de abolir el celibato obligatorio para los sacerdotes de su Iglesia

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	Le es indiferente (%)	NS/NR (%)
Católico des-ecclesiado	46,1	28,5	10,9	14,5
Católico practicante	42,9	43,9	6,9	6,3
Católico nominal	52,4	16,5	17,7	13,4
Católico ritualista	61,8	14,7	17,6	5,9
Total general	46,3	30,3	10,9	12,5

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRG 2019.

Exceptuando a los católicos practicantes, entre todos los grupos de católicos es mayoritaria la opinión según la cual es conveniente que las mujeres ejerzan como sacerdotisas dentro de su Iglesia. Por otro lado, para casi una quinta parte de los católicos nominales este es un asunto que no merece su interés.

Tabla 13. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su posición frente a la conveniencia de que las mujeres ejerzan como sacerdotisas en su Iglesia

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	Le es indiferente (%)	NS/NR (%)
Católico des-ecclesiado	51,6	26,7	11,2	10,5
Católico practicante	44,8	42,4	7,8	5,0
Católico nominal	55,2	15,5	18,4	10,9
Católico ritualista	64,7	14,7	11,8	8,8
Total general	50,6	28,6	11,4	9,4

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRG 2019.

Exceptuando a los católicos practicantes, entre todos los grupos de católicos es mayoritaria la opinión según la cual en Colombia las instituciones religiosas tienen excesivo poder económico y político.

Tabla 14. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su opinión sobre si en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder económico y político

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclesiado	57,4	23,5	19,1
Católico practicante	47,0	39,1	13,9
Católico nominal	65,6	17,0	17,4
Católico ritualista	73,5	5,9	20,6
Total general	56,2	26,0	17,8

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Relación de la clasificación con las diversas opiniones sobre algunos asuntos morales

Sólo entre católicos practicantes es mayoritaria la consideración de que la manera correcta de formalizar una unión conyugal es a través de una ceremonia religiosa. Por otro lado, para este fin, una quinta parte de los católicos nominales prefiere la unión libre, y más de la mitad de éstos y de los católicos ritualistas consideran que este es un asunto irrelevante.

Tabla 15. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su opinión sobre la manera correcta de formalizar una unión conyugal

Tipo de católico	Un matrimonio religioso (%)	Un matrimonio civil (%)	La unión libre (%)	Le es indiferente (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclesiado	43,3	7,4	13,1	30,4	5,7
Católico practicante	70,4	4,1	5,7	16,8	3,0
Católico nominal	14,0	5,5	20,1	52,2	8,2
Católico ritualista	29,4	5,9	2,9	55,9	5,9
Total general	45,5	6,4	12,3	30,4	5,4

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

La mitad de los católicos practicantes y de los católicos ritualistas comparten la opinión según la cual “el hombre es la cabeza del hogar”. Mientras que la mayoría de católicos nominales y de los católicos des-elesiadados están en desacuerdo con esta afirmación.

Tabla 16. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su acuerdo o desacuerdo con el enunciado “el hombre es la cabeza del hogar”

Tipo de católico	De acuerdo (%)	En desacuerdo (%)	NS/NR (%)
Católico des-elesiado	40,2	56,0	3,9
Católico practicante	51,7	45,8	2,5
Católico nominal	25,7	67,5	6,8
Católico ritualista	50,0	41,2	8,8
Total general	40,9	55,1	4,0

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDC 2019.

Con la sola excepción de los católicos nominales, en todos los grupos de católicos es mayoritaria la opinión según la cual “una familia óptima está compuesta por mamá, papá e hijos”.

Tabla 17. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su acuerdo o desacuerdo con el enunciado “una familia óptima está compuesta por mamá, papá e hijos”

Tipo de católico	De acuerdo (%)	En desacuerdo (%)	NS/NR (%)
Católico des-elesiado	71,1	25,1	3,8
Católico practicante	78,7	19,1	2,2
Católico nominal	47,9	43,5	8,6
Católico ritualista	76,5	11,8	11,8
Total general	69,8	26,1	4,1

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRG 2019.

Con la sola excepción de los católicos nominales, en todos los grupos de católicos es mayoritaria la desaprobación del matrimonio entre personas del mismo sexo. Por otro lado, sólo entre los católicos practicantes la desaprobación a este matrimonio supera el 70%.

Tabla 18. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y la aprobación (o no) al matrimonio entre parejas del mismo sexo

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-elesiado	33,7	57,1	9,2
Católico practicante	21,4	73,3	5,3
Católico nominal	53,6	33,6	12,8
Católico ritualista	20,6	64,7	14,7
Total general	33,5	57,7	8,9

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRG 2019.

Con la excepción de los católicos nominales, entre todos los grupos de católicos es mayoritaria la desaprobación a la posibilidad de que las parejas homosexuales puedan adoptar hijos.

Tabla 19. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y la aprobación (o no) de la adopción de niños y niñas por parte de parejas del mismo sexo

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	27,0	65,1	7,9
Católico practicante	16,2	79,1	4,7
Católico nominal	42,2	44,9	12,9
Católico ritualista	23,5	64,7	11,8
Total general	26,6	65,6	7,9

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

Con la excepción de los católicos nominales, entre todos los grupos de católicos es mayoritaria la opinión según la cual no es conveniente la completa despenalización del aborto.

Tabla 20. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su opinión sobre la conveniencia (o no) de despenalizar completamente el aborto

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclésiado	25,3	64,3	10,4
Católico practicante	14,4	79,1	6,5
Católico nominal	40,4	45,4	14,1
Católico ritualista	32,4	55,9	11,8
Total general	24,9	65,1	10,0

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

La mayoría de católicos nominales y des-eclésiados consideran conveniente legalizar la eutanasia voluntaria (que una persona ponga fin a su vida en caso de enfermedad tormentosa o incurable). Entre católicos practicantes, la posición sobre este tema se divide por mitades.

Tabla 21. Porcentaje de católicos según la clasificación propuesta y su opinión sobre la conveniencia (o no) de legalizar la eutanasia voluntaria

Tipo de católico	Sí (%)	No (%)	NS/NR (%)
Católico des-eclesiado	66,5	25,9	7,6
Católico practicante	46,6	46,2	7,1
Católico nominal	78,4	11,3	10,3
Católico ritualista	35,3	47,1	17,6
Total general	63,5	28,6	7,9

Fuente: elaboración propia con datos de la ENDRC 2019.

Discusión de los resultados y conclusiones

La clasificación de católicos que proponemos nos ayuda a describir la diversidad del catolicismo colombiano. Según ésta, la mayoría de los católicos colombianos (64,7%), dos de cada tres, son lo que hemos denominado católicos des-eclesiados, estos consideran que Dios y la religión son importantes en sus vidas, pero rara vez o nunca participan de los ritos comunitarios que ofrece la Iglesia católica, como la misa o la comunión.

Según la información con la que contamos, no hay una diferencia notable entre el porcentaje de hombres y mujeres que integran este tipo de católicos. Pero esta manera de vivir el catolicismo parece más atractiva para las personas jóvenes, entre 18 y 40 años. Si bien este grupo está integrado por católicos que habitan en viviendas de todos los estratos socioeconómicos, es más frecuente en los estratos bajos y medios (1,2,3), y entre personas que no han podido acceder a la educación universitaria. Debe señalarse que entre estos grupos sociales es más escaso el tiempo libre (Gomes y Elizalde 2009). Así, una hipótesis que proponemos para orientar futuras investigaciones es que los católicos colombianos menores de cuarenta años, de escasos recursos económicos y bajos niveles educativos, tienden a priorizar actividades diferentes a los ritos religiosos institucionales a la hora de invertir su (escaso) tiempo libre.

En términos generales, los católicos des-eclesiados mantienen creencias ampliamente aceptadas en una cultura tradicionalmente católica. Por ejemplo, la mayoría de ellos cree: que su comportamiento afecta el destino de su alma en el más allá; en la existencia del cielo y del infierno como posibles destinos del alma después de la muerte; en la existencia de entidades como espíritus o demonios; y que los milagros ocurren en la actualidad. Además, un poco más de la mitad de ellos mantiene devoción por algún Santo o por alguna advocación de la Virgen María.

No obstante, los católicos des-eclesiados no sólo han abandonado el hábito de asistir a misa, sino que además entre ellos son frecuentes los cuestionamientos al orden social y a la autoridad que provienen de la Iglesia católica. Por ejemplo, casi la mitad de ellos estima conveniente la abolición del celibato obligatorio para los sacerdotes, y la mitad considera

conveniente que las mujeres puedan llegar a ser ordenadas como sacerdotisas. Adicionalmente, más de la mitad considera que en Colombia las instituciones religiosas, incluida la Iglesia católica, gozan de excesivo poder económico y político.

Entre los católicos des-eclésiados son más frecuentes los cuestionamientos al modelo de familia católico, y la mayoría de ellos han tomado distancia e incluso cuestionan las orientaciones morales de su Iglesia. Por ejemplo, sólo uno de cada cuatro católicos des-eclésiados prefiere una ceremonia religiosa a la hora de formalizar una unión conyugal, y uno de cada tres se manifiesta indiferente frente a la manera en que este tipo de uniones debe formalizarse. La mayoría de ellos está en desacuerdo con el estatus privilegiado que la tradición católica le confiere al padre de familia. Y, si bien, un poco más de la mitad de los des-eclésiados se opone al matrimonio entre personas del mismo sexo, uno de cada tres considera legítima esta unión matrimonial. Por último, dos de cada tres des-eclésiados consideran conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria. Al parecer, como lo manifestó Champion (1997) para el caso europeo, los católicos des-eclésiados colombianos no cuestionan tanto al Dios cristiano, sino a su Iglesia: al orden y jerarquía que la rigen, a la autoridad de sus sacerdotes para orientarlos en asuntos morales y familiares, y al beneficio o sentido de sus ritos institucionales.

En segundo lugar, en términos porcentuales encontramos a los católicos practicantes (22 %), uno de cada cinco católicos colombianos. Este grupo se caracteriza por conferirle importancia subjetiva a Dios y a la religión, y por mantener una frecuente participación en los ritos católicos comunitarios. En términos demográficos en este grupo es más frecuente encontrar mujeres que hombres. Además, este grupo está compuesto mayoritariamente por adultos o adultos mayores, es decir, por católicos que tienen más de 40 años.

El porcentaje de católicos practicantes tiende a aumentar en los estratos altos, es decir, entre quienes habitan viviendas de estratos 4, 5 y 6. Del mismo modo, su porcentaje tiende a aumentar entre aquellos que han tenido estudios universitarios y posgraduados. Así, al parecer, entre las personas que gozan de condiciones socioeconómicas favorables, es más frecuente la intención de mantener fidelidad a las tradiciones religiosas. Este fenómeno ha sido documentado en otros países de América Latina (ver, por ejemplo, el caso de Chile, Bahamondes González y otros 2020).

Más del 90 % de los católicos practicantes consideran que la salvación de su alma depende de su conducta en esta vida, y un porcentaje similar mantienen la creencia de que los milagros siguen ocurriendo. Entre ellos es ampliamente mayoritaria la creencia en el cielo y en el infierno como posibles destinos del alma después de la muerte. Además, cuatro de cada cinco católicos practicantes manifiestan ser devotos de algún Santo católico o de alguna advocación de la Virgen.

Con respecto al orden eclesial, menos de la mitad de los católicos practicantes considera conveniente la abolición del celibato obligatorio para los sacerdotes católicos, y menos de la mitad considera conveniente que las mujeres ejerzan como sacerdotisas en su Iglesia.

Sobre asuntos de moral y familia, dos de cada tres católicos practicantes consideran que la manera más adecuada de formalizar una relación de pareja es a través de una ceremonia religiosa. La mitad consideran que el padre de familia es la cabeza del hogar; y cuatro de cada cinco manifiesta que lo “ideal” es que una familia esté compuesta por papá, mamá e hijos. Entre todos los grupos de católicos, los católicos practicantes son quienes con más frecuencia se oponen al matrimonio entre parejas del mismo sexo (tres de cada cuatro); así como se oponen a que las parejas homosexuales puedan adoptar hijos, y a la completa despenalización del aborto (en ambos casos cuatro de cada cinco).

Estos datos revelan que los católicos practicantes son el tipo de católico más conservador tanto en el mantenimiento de las tradiciones católicas y el respeto al orden eclesiástico, como en asuntos relacionados con la moral, la orientación sexual, el aborto, y la familia.

Por otro lado, si al 22 % de los católicos practicantes se suma el 64,7 % de los católicos des-eclesiados, encontramos que el 86,7 % de los católicos colombianos le otorgan importancia subjetiva a la religión y al Dios cristiano, dato que encuentra similitudes con otras investigaciones en el contexto latinoamericano (para el caso argentino, véase, por ejemplo, Gimenez Béliveau, Irrazabal y Ortiz 2013).

En tercer lugar en frecuencia encontramos a los católicos nominales (12 %), uno de cada ocho católicos colombianos. Este grupo no cree en Dios o no le otorga importancia a su existencia, tampoco considera importante la religión en sus vidas, además ha abandonado el hábito de participar en los ritos católicos comunitarios. Sin embargo, insiste en identificarse como católico.

En lo relacionado con sus características demográficas, este grupo está integrado por más hombres que mujeres, y en él es más frecuente encontrar población joven, entre 18 y 40 años. Aunque hay católicos nominales en todos los estratos socioeconómicos, su frecuencia tiende a aumentar en los estratos medios y altos, en personas que habitan viviendas de estrato 3, 4 y 5. Asimismo, su porcentaje aumenta entre personas con estudios universitarios o posgraduados.

Sobre las creencias religiosas de los católicos nominales sobresalen algunos aspectos: tres de cada cinco mantienen la creencia en que su conducta se relaciona con la salvación de su alma; dos de cada cinco creen en el cielo como posible destino del alma después de la muerte; uno de cada tres cree en la existencia del infierno; dos de cada tres creen que los milagros siguen ocurriendo en la actualidad; la mitad de ellos creen en la existencia de espíritus que influyen en este mundo; y uno de cada tres manifiesta mantener devoción en algún Santo católico o alguna de las advocaciones marianas. Así, un porcentaje considerable de los católicos nominales mantienen creencias propias de una sociedad de tradición católica. En otras palabras, aunque han abandonado la práctica religiosa, el catolicismo sigue siendo para ellos una parte importante de su cultura.

En la posición con respecto a la Iglesia católica se puede apreciar con mayor claridad la peculiaridad de los católicos nominales. La mitad

ellos consideran conveniente la abolición del celibato para los sacerdotes católicos; y una proporción similar estima conveniente que las mujeres puedan ejercer el sacerdocio. Llama la atención que uno de cada cinco católicos nominales asume una postura de indiferencia frente a estas cuestiones. Además, dos de cada tres católicos nominales consideran que, en Colombia, instituciones religiosas como la Iglesia católica gozan de un poder económico y político excesivo.

En aspectos de moral y vida familiar, los católicos nominales han tomado incluso mayor distancia de la Iglesia católica. La mitad de ellos es indiferente frente a la manera en que se formalice una unión conyugal, y uno de cada cinco prefiere para este propósito la unión libre. Dos de cada tres cuestionan el rol privilegiado que la tradición católica le confiere a los padres en el seno de las familias. Dos de cada cinco están en desacuerdo con el ideal católico de una familia compuesta por “papá, mamá e hijos”. Más de la mitad de los católicos nominales manifiestan estar de acuerdo con el matrimonio entre parejas del mismo sexo; dos de cada cinco aprueban que las parejas homosexuales adopten hijos; y una proporción similar está de acuerdo con la completa despenalización del aborto. Por último, cuatro de cada cinco católicos nominales consideran conveniente la legalización de la eutanasia voluntaria.

Esta descripción de los católicos nominales plantea la pregunta de por qué, a pesar de sus claras diferencias con la tradición, los valores y las instituciones católicas (como la familia y la Iglesia), se siguen identificando como católicos. Este es un asunto que ha sido abordado por investigaciones realizadas en otros contextos geográficos, pero que aún no ha sido investigado a fondo en Colombia. Si seguimos las pistas que ofrecen investigaciones efectuadas principalmente en Europa y Estados Unidos, una persona que ha abandonado las creencias y la iglesia católica puede mantener su identidad católica por mera costumbre, pero también como una estrategia para evadir los estigmas y las sanciones sociales que, en una sociedad tradicional y mayoritariamente católica, acarrearían abandonar esta identidad religiosa (Champion, 1997; Greeley, 2011). En este sentido, es posible que mantener la identidad católica se asocie con ciertos beneficios, por ejemplo, proteger vínculos familiares y afectivos.

Por otro lado, si al 64,7% de los católicos des-eclesiados se suma el 12,8% de los católicos nominales, encontramos que el 77,5% de los católicos colombianos (tres de cada cuatro) han abandonado el hábito de participar de los ritos católicos colectivos, como la misa dominical, el sacramento de la comunión y la confesión. Además, que entre estos católicos son más frecuentes los cuestionamientos a la Iglesia católica: a su forma gobierno, a su estructura patriarcal, a su autoridad y a sus orientaciones morales. Este dato, junto con la creciente deserción de católicos de su Iglesia, expresa otra dimensión de lo que se ha denominado la crisis del catolicismo latinoamericano (Compagnon, 2008; De Roux, 2017).

La última agrupación que proponemos es la menos importante en términos de su peso porcentual, y su sola existencia nos parece ya un hallazgo

que merece atención para futuras investigaciones. Según los resultados de nuestro ejercicio, 0,5 % de los católicos colombianos, es decir, uno de cada doscientos, son católicos ritualistas: católicos que participan con relativa frecuencia en los ritos comunitarios que administra la Iglesia, al mismo tiempo que le otorgan poca importancia subjetiva la religión y no creen en Dios, o no le conceden importancia a su existencia. En la medida en que constituyen un porcentaje tan pequeño, los datos analizados son poco confiables y representativos.

Sobre las creencias de los católicos ritualistas los datos indican que: la mayoría (dos de cada tres) cree que sus actos definen el destino de su alma en el más allá; un poco más de la mitad creen en la existencia del cielo como posible destino del alma después de la muerte; dos de cada cinco creen en la existencia del infierno; la gran mayoría (85,3 %) cree que los milagros siguen ocurriendo en la actualidad; y el mismo porcentaje cree en la existencia de espíritus que tienen el poder de intervenir en este mundo. Por último, la mitad de los católicos ritualistas mantienen devoción por algún Santo católico o alguna advocación mariana. Hasta aquí los datos no muestran una tendencia clara. Al parecer, buena parte de los católicos ritualistas, con frecuencia más de la mitad, mantiene creencias propias de una sociedad tradicionalmente católica.

Con respecto a las posiciones de los católicos ritualistas sobre asuntos polémicos de su Iglesia: dos de cada tres consideran conveniente la abolición del celibato obligatorio para los sacerdotes católicos; en proporción similar, ven conveniente que las mujeres ejerzan el sacerdocio dentro de su Iglesia. Además, tres de cada cuatro ritualistas consideran que en Colombia las instituciones religiosas tienen demasiado poder económico y político. Entonces, parece posible afirmar que la mayoría de los católicos ritualistas mantiene una actitud crítica con respecto a la Iglesia católica, y cuestiona su orden y autoridad. Sin embargo, esto no les impide participar habitualmente de los ritos católicos comunitarios.

Sobre asuntos de moral y familia, los datos indican que un poco más de la mitad de los católicos ritualistas es indiferente con respecto a la manera en que las personas formalicen sus uniones conyugales; y sólo uno de cada tres prefiere una ceremonia religiosa para este fin. La mitad de los católicos ritualistas comparte la visión católica sobre los privilegios del rol paterno en la familia tradición; y tres de cada cuatro están de acuerdo con respecto a que una familia debe estar compuesta por “papá, mamá e hijos”. Dos de cada tres católicos ritualistas se oponen al matrimonio entre personas del mismo sexo; y, en una proporción similar, se oponen a que las parejas homosexuales tengan la posibilidad de adoptar. Por último, un poco más de la mitad de los católicos ritualistas se oponen a la completa despenalización del aborto; y un porcentaje cercano a la mitad se opone a la legalización de la eutanasia voluntaria. Con base en estos datos, se puede decir que buena parte de los católicos ritualistas, con frecuencia más de la mitad, mantiene posiciones conservadoras en asunto de moral sexual y familia.

Aunque los datos no permiten inferir las motivaciones que llevan a los católicos ritualistas a seguir participando de los ritos católicos comunitarios a pesar de haber abandonado su creencia en Dios, podemos acudir a Merton (2002) y su propuesta en torno al “ritualismo” para proponer algunas hipótesis de trabajo. El ritualismo agrupa conductas que se caracterizan por una adhesión a los ritos sin que el actor se identifique con el sentido o los contenidos que estos ritos intentan transmitir. Por lo tanto, para el actor, los ritos se observan por hábito, como convenciones sociales que se mantienen por la fuerza de la costumbre, aunque hayan perdido su poder para mantener o actualizar ciertas creencias. Por otro lado, es posible que el ritualista confiera a los ritos tradicionales nuevos sentidos; o que tengan para él cierta utilidad a la que no quiere renunciar. Es decir, que sean susceptibles de instrumentalización en el seno de una sociedad mayoritariamente católica. En todo caso, una comprensión más amplia de las características de este tipo de católicos y de las motivaciones que los empujan a mantener una actitud aparentemente contradictoria demanda la realización de nuevas investigaciones.

Algunas consideraciones finales. Diversas investigaciones han mostrado que la población joven expresa con menos frecuencia interés y apego por los asuntos relacionados con la religión, y con mayor frecuencia apertura hacia nuevas ideas y experiencias. No obstante, en las sociedades tradicionales, lo frecuente era que esta población recuperara el interés por la religión una vez alcanzaba la edad adulta. Al parecer, esto está cambiando en las sociedades contemporáneas, en las que es más frecuente que quienes pierden interés por la religión ya no lo recuperen (Shulgin *et al.*, 2019). Según los datos expuestos, también los jóvenes colombianos que se identifican como católicos se sienten con menos frecuencia atraídos por las tradiciones y las prácticas religiosas colectivas, y cuestionan con mayor frecuencia el orden y las orientaciones morales de la Iglesia católica. En este aspecto nuestros hallazgos encuentran similitudes con investigaciones que se han hecho en otros países de América Latina (véase, por ejemplo, Giménez Béliveau *et al.*, 2013; Bahamondes González *et al.*, 2020). En todo caso queda pendiente la cuestión del porcentaje de jóvenes católicos que en la medida en que envejecen renovarán su interés por su religión y su Iglesia.

Por otro lado, la afinidad o distancia de los católicos con su religión y su iglesia está asociada con la variable “sexo”. En la ENDRC 2019, del total de individuos que se identifican como “católicos”, el 58,6 % son mujeres, el 41,3 % son hombres y el 0,1 % son no binarios. Sin embargo, la distribución interna de cada tipo de católicos por sexo es bastante diferente. Del total de los católicos practicantes, el 64 % son mujeres y el 35,9 % son hombres; del total de los católicos des-elesiados, el 58,3 % son mujeres y el 41,6 % son hombres; y del total de los católicos nominales, el 51,2 % son mujeres y el 48,5 % son hombres. Aunque en todos los casos el porcentaje de mujeres es mayoritario, la proporción de mujeres disminuye en los grupos en los que más se cuestionan las posiciones institucionales y morales del catolicismo. Esto también ha sido observado en otras investigaciones

(Pew Research Center, 2016). Aunque constituye sin duda un fenómeno multicausal, destacamos como hipótesis de trabajo las pautas diferenciadas de crianza para hombres y mujeres en las sociedades latinoamericanas. Frente a lo religioso, la socialización católica enseña a las mujeres con mayor frecuencia que a los hombres, que lo adecuado y deseable es la devoción y la sensibilidad hacia lo religioso, pauta que además parece estar relacionada con la manera en que se concibe el machismo latinoamericano (véase, por ejemplo, Stevens, 1973).

Referencias

- Bahamondes González, L., Marín Alarcón, N., Aráguiz Kahn, L. y Diestre de la Barra, F. (2020). *Religión y juventud. Procesos de transmisión de la fe en el Chile actual*. Universidad Alberto Hurtado. https://www.scielo.cl/scielo.php?script=sci_arttext&pid=So718-47272020000100166
- Bauman, Z. (2003). Individualmente, pero juntos. En E. Beck, Gernsheim, y U. Beck (eds.), *La individualización. El individualismo institucionalizado y sus consecuencias sociales y políticas* (pp. 19-26). Paidós.
- Beltrán, W. M. y Larotta Silva, S. P. (2020). *Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia. Resultados de la encuesta nacional sobre diversidad religiosa 2019*. Act Iglesia Sueca, World Vision, Comisión Intereclesial de Justicia y Paz, Universidad Nacional de Colombia. <https://repositorio.unal.edu.co/handle/unal/80990>
- Champion, F. (1997). Lo religioso flotante, eclecticismo y sincretismo. En J. Delumeau (ed.), *El hecho religioso* (pp. 535-558). Siglo XXI.
- Compagnon, O. (2008). La crise du catholicisme latino-américain. *L'Ordinaire Latino-américain*, 210, 9-25. <https://journals.openedition.org/ordla/2613>
- Corporación Latinobarómetro. (2018). Informe 2018. Banco de datos en línea. *Corporación Latinobarómetro*. https://www.latinobarometro.org/latdocs/INFORME_2018_LATINOBAROMETRO.pdf
- De la Torre, R. (1996). El péndulo de las identidades católicas: oscilaciones entre representaciones colectivas y reconocimiento institucional. *Estudios sobre las Culturas Contemporáneas*, 11(3), 87-107. <https://www.redalyc.org/pdf/316/31600306.pdf>
- De la Torre, R. y Gutiérrez Zúñiga, C. (2012). Cómo creen y practican su religiosidad los jaliscienses hoy. En R. De la Torre y S. Bastos (eds.), *Jalisco Hoy. Miradas Antropológicas del siglo XXI* (pp. 67-104). Ciesas.
- De Roux, R. (2005). Los inciertos parajes de una nueva geografía religiosa en América Latina. *L'ordinaire latino-américain*, 2005, 200-201, 61-70. <https://halshs.archives-ouvertes.fr/halshs-00143300>
- De Roux, R. (2017). La Iglesia católica en América Latina a la hora del papa Francisco. *Caravelle*, 108, 35-49. DOI: <https://doi.org/10.4000/caravelle.2244>
- Giddens, A. (1997). *Modernidad e identidad del yo*. Ediciones Península.
- Giménez Béliveau, V., y Irrazábal, G. (2010). Católicos en Argentina: Hacia una interpretación de su diversidad. *Sociología y Religión*, 22(32/33), 42-59. <https://www.redalyc.org/articulo.oa?id=387239037005>

- Giménez Béliveau, V., Irrazábal, G. y Ortíz, G. (2013). Católicos. En F. Mallimaci (ed.), *Atlas de las creencias religiosas en la Argentina* (pp. 91-109). Editorial Biblos.
- Greeley, Andrew. (2011). *Chicago Catholics and the struggles within their church*. Taylor y Francis.
- Gomes, C. y Elizalde, R. (2009). Trabajo, tiempo libre y ocio en la contemporaneidad: Contradicciones y desafíos. *Polis, Revista de la Universidad Bolivariana*, 8(22). https://www.scielo.cl/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S0718-65682009000100015
- Mallimaci, F. (1995). El catolicismo latinoamericano a fines del milenio. *Incertidumbres desde el Cono Sur. Nueva Sociedad*, 136, 164-176. http://www.nuso.org/upload/articulos/2413_1.pdf
- Merton, R. K. (2002). Teoría y Estructura Sociales. FCE.
- Parker, C. (1993). *Otra lógica en América Latina. Religión popular y modernización capitalista*. FCE.
- Pereira Souza, A. M. (1996). Modernidad y religión: nuevas formas de lo sagrado en Colombia. *Controversia*, 169, 76-97. DOI: <https://doi.org/10.54118/controver.v0i169.359>
- Pew Research Center. (2014). Religion in Latin America. Widespread Change in a Historically Catholic Region. *Pew Research Center*. <https://www.pewforum.org/2014/11/13/religion-in-latin-america/>
- Pew Research Center - Religion y Public Life. (2016). The Gender Gap in Religion Around the World. *Pew Research Center*. <https://www.pewforum.org/2016/03/22/the-gender-gap-in-religion-around-the-world/>
- Stevens, E. P. (1973). Marianismo: the other face of machismo in Latin America, En A. Pescatello (ed.), *Female and Male in Latin America: Essays*. (pp. 89-101). University of Pittsburgh Press.
- Shulgin, S., Zinkina, J. y Korotayev, A. (2019). Religiosity and Aging: Age and Cohort Effects and Their Implications for the Future of Religious Values in High-Income OECD Countries. *Journal for the study of religion*, 58(3), 1-13. DOI: <https://doi.org/10.1111/jssr.12613>